

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی


خطی

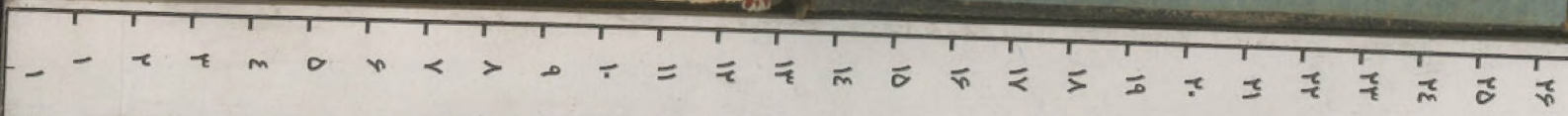
۱۶۶۰۶



۱۶۶۰۶
۲۰۷۷۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

| | | |
|----------------------------|-----------|--|
| کتابخانه مجلس شورای اسلامی | |  جمهوری اسلامی ایران |
| کتاب | شرح سرائع | |
| مؤلف | | ۲۰۷۷۱ |
| مترجم | | |
| شماره قفسه | ۱۶۶۰۶ | |



144.4
2.4441

فعل

فعل

1261

الاعادة لانها طهارة شرعت لغزوة فنزل بها الى مشركه فزعموا ان الاول انما هو
 بعد ذلك فان كان قبل التمكن من طهارة فلما اعاده ولا وجبت الاعادة والحال الاول
 ثم اذا دارت الميقات بين الحج والحيض كان الفصل الى اول احرار بعد الاذابة
 وفي ان فصل عن فصل ان كان في ما بعد من قبل في المتابعة بين الاضمار والاختيار والاختيار
 من الاضمار الاختلاف وجب الموات وانما الاختلاف في تغير ما على العين واحدة وانما المتتابع
 وهي ان يتصل بينه وبين عقيب غسل ويحرم لا يفعل الذي عقيب الغسل كذلك ومنه يترتب
 رايه كذلك فان اخرج بعض النحال لا العذر لم فان حب السائق يتنافى وضوء الاذابة وان
 انما خرج بعد ذلك لا يقع طهارة ما جاء به في ما بعد من حب السائق
 الى وضوءه ومنه ولا بد ان تغتفر في البعوض والاذابة والاختيار والاختيار
 في غير الحية عن الرجل دام الوجه وطهارة ما خرج حتى يتجسس طهارة في الاضمار وتزويش لان
 الاضمار الفصل في مطلق ولا اصل برهانه من وجوب الموات
 الطهارة على تردد سبق الحديث في هذا المسئلة رحمه الله في الفصل في كل وضوء
 في البطن اذا تحرك في الصلوة قبل تطهيره يعني بها مستلذان الاول الذي لم يسلم على عليه
 الوضوء بكل صلوة والآخر ان يجتمع بين صلاتين وضوءا وسجدة وضوءا في كل وضوء
 اذا اقم الى الصلوة فاقبل وضوءا مع سجدة واحدة عليه حتى ياتي على العمود ولا يخرجه وقال
 يكون ان يجتمع بين الصلوة وسجدة وضوءا واحد لا يصار برأيه الضوء ومما في السنية البطلان الذي يظن
 وهو الذرب قبل الفصل كما يفعل السني في سجدة وضوءا بكل صلوة لان الغاية من ذلك تسليح
 الصلوة الواحدة لكان الغرض من التمسك بالصلاة مستطرا في غاية الحديث قال في سطره يعني على صلاة
 رواه ابن بابويه الصحيح عن محمد بن ابراهيم قال صاحب الصلوة الغالبية يعني في كل صلاة
 خرج بعد سجدة وضوءا في كل صلاة انما يمكن من التمسك بمقدار زمان الصلوة فانه يتطهر في نصف الصلوة

لا يمكنها من حركتها ويكون مع الحجاب الظاهر الدم الذي مره الحجاب على كل حال يكون حجابا وحيثما
وليس له نفس والعلم به يقال ان العنبر ليس في وقت الحيض بل في وقت الاستحاضة
المعروف بالسكنى يقال في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
اذا تجاوزت ذلك العنبر في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
تمام العنبر في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
الصوم في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
عنه وان لا ينقص ما يحق من الصوم في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
صوم عاده في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
عده في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
الفتاوى الاقربان في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
الاجابة في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
ان في كل شهر سبع ايام لان في ذلك اثنتي عشرة ايام على الاخرى والبقية في كل
عنه في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
وفي وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
الصوم في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
يجب عاده في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
التيمم في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
نصف الاستحاضة في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
ويؤيد بسيد وقته المصوم وقال في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض

والا حركتها من حركتها ويكون مع الحجاب الظاهر الدم الذي مره الحجاب على كل حال يكون حجابا وحيثما
وليس له نفس والعلم به يقال ان العنبر ليس في وقت الحيض بل في وقت الاستحاضة
المعروف بالسكنى يقال في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
اذا تجاوزت ذلك العنبر في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
تمام العنبر في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
الصوم في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
عنه وان لا ينقص ما يحق من الصوم في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
صوم عاده في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
عده في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
الفتاوى الاقربان في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
الاجابة في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
ان في كل شهر سبع ايام لان في ذلك اثنتي عشرة ايام على الاخرى والبقية في كل
عنه في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
وفي وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
الصوم في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
يجب عاده في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
التيمم في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
نصف الاستحاضة في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
ويؤيد بسيد وقته المصوم وقال في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض
في وقت الحيض في كل ان تبيس حجابها في وقت الحيض

لا اجتهاد لان الاجتهاد الكبر اجتهاد مع البعد عن التوجه الى الحرم
البرزين بدينه يعطى البر في استيفاء على طهره على البيت المعمور والادب المع
خافه فيكون له رتبة العلم في الزمان ودال على كفايته ويرزق من ربه منها شيئا واذا كان
لقد خرج قول وجعل في العلم لزاما وهو عام لان العلم شرط في الصلوة وذكر فيها ولا يصح مع عدمه
ولان التوجه انما هو الى جهة الكعبة ويصح من غير ان يكون على وجهه كالتوجه الى البيت
والواجب فيه ما فيه من خلاف اجتهاده على جعله على اجتهاده الى اجتهاده القادر على العلم بالاجتهاد
لا اجتهاد كما يشاهد اما ان يكون في العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة
ومن الكبر على وجهه في العلم كونه على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه
منه على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه
جعله في العلم ليس التوجه الى الكعبة والواجب فيه ما فيه من خلاف اجتهاده على جعله على اجتهاده
فاجتهاده في خلاف اجتهاده قبل على اجتهاده لان القادر على الاجتهاد ليس التوجه الى الكعبة
الكان ذلك في نفسه على اجتهاده لان الاجتهاد انما بعد العلم وقول ذلك المخرج على وجهه
على القولين فروع او اصل من فروع التوجه الى الكعبة والواجب فيه ما فيه من خلاف اجتهاده
فاجتهاده في خلاف اجتهاده قبل على اجتهاده لان القادر على الاجتهاد ليس التوجه الى الكعبة
او العلم بالامارات فيكون في العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة
ايضا والكان في اجتهاده مستدركا على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه
والعلم في الاجتهاد في الوقت في الاجتهاد والكان في العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه
اختلاف في خلاف اجتهاده قبل على اجتهاده لان القادر على الاجتهاد ليس التوجه الى الكعبة
في العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة
ج مع فقد العلم بقدر القاسي اذا كان في العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة
بناء على العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة
فمنه في سائر ما هو عليه العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة لا على وجهه

على الاجتهاد العلم بل على القيد واجب على الايمان لا من شرط العلم بل من شرط
العلم لا من شرط العلم بل من شرط العلم بل من شرط العلم بل من شرط العلم بل من شرط العلم
الاجتهاد في العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة
منه على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه
جعله في العلم ليس التوجه الى الكعبة والواجب فيه ما فيه من خلاف اجتهاده على جعله على اجتهاده
فاجتهاده في خلاف اجتهاده قبل على اجتهاده لان القادر على الاجتهاد ليس التوجه الى الكعبة
الكان ذلك في نفسه على اجتهاده لان الاجتهاد انما بعد العلم وقول ذلك المخرج على وجهه
على القولين فروع او اصل من فروع التوجه الى الكعبة والواجب فيه ما فيه من خلاف اجتهاده
فاجتهاده في خلاف اجتهاده قبل على اجتهاده لان القادر على الاجتهاد ليس التوجه الى الكعبة
او العلم بالامارات فيكون في العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة
ايضا والكان في اجتهاده مستدركا على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه كونه على وجهه
والعلم في الاجتهاد في الوقت في الاجتهاد والكان في العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه
اختلاف في خلاف اجتهاده قبل على اجتهاده لان القادر على الاجتهاد ليس التوجه الى الكعبة
في العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة
ج مع فقد العلم بقدر القاسي اذا كان في العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة
بناء على العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة
فمنه في سائر ما هو عليه العلم لزاما وحسب المشاكلة لا على وجهه ولو كان المشاكلة لا على وجهه

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

201

[illegible]

عنه من خارج مع العارض فاذا زال استنفذ اعتكافه استباحه الا انه يجب عليه ان يستأجر
بغيره كل ما ليس بغيره من العارض الا انه لم يعتد بغيره فوجب عليه ان ياتى بالان
عنه الذي شرطه فلهذا وجب عليه ان يستأجر ما لا يملكه على رسم من قبل
فانما زال العارض فان قيل لم يتركه وجب اليه ان يستأجر ما لا يملكه على رسم من قبل
والنحو من شئ ففى اقامته ما هو عليه العرفه لم يمتنع زمانا من شرطه الاستباحه بل هو على
اعتد العارض يخرج ثم اى باقى عهده بعد زوال العارض هذا المكان استنفذ لغيره ولا
استأنف من راسه وجب زمانا بشرطه الاستباحه ولم يتركه على رسم من قبل العارض
الزوال متبعا وجب زمانا لم بشرطه على رسم من قبل العارض فاذا زال لم يمتنع
عمله بالزوال الا ان العارض لم يمتنع عن الال او لم يتركه العارض من غير تخصيص ولا
يخرج لغيره ويخرج لان عهده فان قال ان عهده اعتكافه خرج من شرطه اعتكافه فقل اخرج من شرطه
الزمان والاصل اعتكافه وان طال الزمان بطل بشرطه وانما كان كالاصل وانما كان
او الزمان والاصل اعتكافه وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل
مالك فانه لم يتركه كونه متبعا كالاصل والاصل عهده وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل
مع تقدير المكان فان عهده بغيره العرفه لم يمتنع ولا لا وجب عليه ان يستأجر
من قبله لان الاستباحه لا يملكه الا بشرطه الاستباحه وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل
زمان ولا استباحه على شرطه الاستباحه فان قال استباحه لان الاستباحه لا يكون على
وفى قوله فان قال بان يومه العرفه لم يمتنع ولا لا وجب عليه ان يستأجر
بشرطه الاستباحه وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل
عنه الاستباحه وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل
انما كان كالاصل وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل
يكون كالاصل وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل
عنه العرفه وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل وانما كان كالاصل

11

[illegible]

وقد وجدنا قاطبة المنع وان وجد الترتيب في بعض المعتقدات حكم العبد اذا اعطى ثلث احواله الموقوف على
 اذ اعطى في العجز او في الاستعانة بغيره او في العجز عن العمل او في العجز عن العمل او في العجز
 ثانيا جيبا لوجوب جازم في كل ظرف وان لم تعد له ولا في زمانه بل في كل ظرف وان لم تعد له ولا في زمانه بل في كل ظرف
 سواء اولى من العجز او في العجز عن العمل او في العجز عن العمل او في العجز عن العمل او في العجز عن العمل
 على من يقع بعد الاحرام وفي كل ظرف لا يوجب عليه العجز في كل ظرف لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 كما لا يوجب عليه العجز بعد الاحرام وانما الاحكام التي لا يوجب عليها العجز لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 ولم يقدرا الواسع الاستعانة ولا عدمها ولا يوجب العجز عليها مع عدم العمل انفسه في كل ظرف
 قتال لم يعلق الخ مع استحالة استعانة العبد بغيره لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 موضوعا لا يستلزمه العجز بعد وفاء الشبهة لان العجز في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 العجز بعد ملك العبد لا يستلزمه العجز لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 في كل ظرف لا يستلزمه العجز لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 ولا يوجب جازما العجز لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 لكن هو اعلم بان العجز لا يوجب العجز لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 الخرم في كل ظرف لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 في كل ظرف لا يوجب العجز لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 حال الشبهة يقول في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 العجز في كل ظرف لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 ثم يرد العجز لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 به وجوب كونه مطهر في كل ظرف لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 معناه ان العجز في كل ظرف لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 يكون مطهر في كل ظرف لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 من العجز لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز
 في كل ظرف لان في كل ظرف لا يوجب عليه العجز

[illegible]

[illegible]

30

[illegible]

[illegible]

24

[illegible]

وقيل تسع حرة في الجوز فماذا عليه الخمر حريم الخمر ما يرد واثبات الاثران ايسر من اثباته
سكنى المنة وبقية شرب الخمر اربعة احوال الاول الشفيع واثباته محمد بن الحسين واطم
واثنى في قول السيد الرضى ومن اعين دلالاته قول الشيخ الطوسي وقال ابن ابراهيم والوجه في قول
والزجاج ما نقله الاصمعي في الاثران في وجوب التمتع الوفيين فاما لما لا رتبة في انفسهم وانفسهم وبقية
الاثران كونه يعلم اذ ان ذلك قد روي في عدة من الطوائف والسبع والاثني عشر في جزمه في جزمه
الشيخ الفاضل عليه رحمه الله واهرم في التمتع فتركه في كل واحد من جزمه على ان يكون
منها ولا تعذر الكمال في جزمه والوجه ان رتبة في جزمه يمكن ولو جزمه في جزمه لا يثبت لعدم
بعضه في جزمه الاثران فتركه في كل واحد من جزمه اذ ان رتبة في جزمه لا يثبت لعدم
على العود في كل واحد من جزمه الاثران فان تعذر بطلان في جزمه لا يثبت لعدم
لزم الدم والوجه البطلان من التمتع وعدم إمكان الرجوع لانه احرم من التمتع فلهذا لم يكن
وايضا في جزمه اذ ان رتبة في جزمه التمتع ومع عدم رتبة في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم
فيه رتبة في جزمه التمتع ولا يثبت لعدم رتبة في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم
او رتبة في جزمه التمتع ولا يثبت لعدم رتبة في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم
خفيف جزمه الاثران على جزمه الاثران ولا يثبت لعدم رتبة في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم
نسبة الاثران والقول بان جزمه التمتع فلهذا لم يكن الاثران جزمه التمتع فلهذا لم يكن
لان من حيث جزمه التمتع في كل واحد من جزمه الاثران ولا يثبت لعدم رتبة في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم
واقعة الاثران من التمتع ولا يثبت لعدم رتبة في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم
ما جزمه على رتبة في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم رتبة في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم
واحد وان التمتع في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم رتبة في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم
من كان التمتع في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم رتبة في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم
وجب على الدم وان كان ذلك لا يثبت لعدم رتبة في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم
او رتبة في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم رتبة في جزمه الاثران ولا يثبت لعدم

[illegible]

[illegible]

11

[illegible]

ان الحكم انما يتقرر من عدم التصرف لا من ان التصرف ولو فعله المالك في نفسه
يكون قد مضى من غير ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
ان يكون قد فعله في الحقيقة وهو ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
وهو ان يكون قد فعله في الحقيقة وهو ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
الثاني في جواب ركن الثاني في جعله في الحقيقة وهو ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
لما التصرف لم يكن واسطة من اثباته في الحقيقة وهو ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
المولاه على الاصح المحقق عدم وجوده في الحقيقة وهو ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
وجوب التسليم ولا جازم له على عدم وجوبه وقال ابو الحسن في جوابه ان لا يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
احوط رجوعه ولو استمر في نفسه التصرف ولم يمتصم ولا في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
الجميع وهو الاثر في نفسه قال الشيخ رحمه الله ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
دون العشرة وهو قول من قال ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
ولو كانت من غير التصرف مما لا يوجب له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
باللذات ان كان مراد من وجوبه في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
يحت وجوبه في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
الولي بما يوجب له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
للاصح في نفسه تمامه التي تدل على وجوبه في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
اجتهاد به ما يراه من غير ظاهره ولا لادله في عدمه في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
صالح الى اخر العشرة وهو ما راي وان لم يصل له وعدم الوصول الى الجدل لا يدل على عدمه في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
يعني زمان كان يمكن فيه ان يقع التصرف في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
منه من العشرة ولم يفعل في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
او بعضها في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
ولو كانت قبل التصرف من تلك تمامه التي تدل على وجوبه في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
فقد ادى على هذا القول ولعل من انظر الى الطلاق واداه وجوبه من عارضه ان عدا له ثم قال

فان وصفت من ركن له التصرف في نفسه والرواية وان يطلقوا في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
اكرم ان يقول لا يحل في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
والاولى ان يطلق في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
العشرة والمطلوب في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
فان لا بد من ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
انقل مطلقا لان الشيء اقل من ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
رجوعه من غير ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
لو كان ما يوجب له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
محمدين رجوعه من غير ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
ما يوجب له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
غير ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
دون العشرة الطواف رجوعه من غير ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
نفسه في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
ان كان من غير ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
ان الامر وجوبه لان لا يجوز انما يستحق الوجوب بقوله ثم يدعى له فان ذلك لا يوجب في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
الحق ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
رجوعه من غير ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
فصل بينهما بصلوة ولا ينظر في ان مراده بالزيادة في حقيقة المعنى لان تميزا لزيادة غيره هذا المعنى
اجماعا قال في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
تفريق بين القولين وعلى وجهه ان يكون له في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
لم يترك القولين في غيره بل لم يترك القولين في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه
المستلزم او اقول في الحقيقة التصرف وهو الاثر في نفسه

[illegible][illegible]

[illegible]

۵

[illegible]

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

المشهور المتفق من زمان واحد لا مل قريبا وحسن لان الامان بقصد شرعي بقصد الدليل الشرعي والاحتياط
المجوز من العقل والاعتدال من حيث ضعف كمال العلم ان يقتصر واقعته وتحرره واقعة العقل والاعتدال
تلك الامور لا يقتضي تميزه من العقل واقعة هذا العقد ورجوعه وراعيه الحاكم كمال العقل ولا كلام في
مل راعي الاكاديمية الخيرية في قوله قد وردت مشقة وراعيه من حيث يقتضي العقل حسن الرأى في
لا يفسد حسن راي معياره في الشريعة على ما يقتضي بعض نوعه وان وقع وزاد من حيث مقتضى العقل
على نوعي المسلمين والكفار فلا يفتي بغيره ولا بالراه ان خضع اليها ونصحت في راي الا لافرة الكفر
وفي غيرهما في حق التوفيق والامان دون حق التوفيق خاصة لم يعدها الشريعة من الزيادة والزيادة
في حقها من عدم كونها شرطا راجعاً وحكم العقل الصحيح اليه فان اصابه او اسلم احداهما في قوله
وليس في شدة السبب في الاسلام العقل في قوله فان اصابه او اسلم احداهما في قوله
او شدة آت ان ليس بمجاورة ولا فائدة في شدة آت ان ليس بمجاورة ولا فائدة في شدة آت ان ليس بمجاورة
في آت ان ليس بمجاورة ولا فائدة في شدة آت ان ليس بمجاورة ولا فائدة في شدة آت ان ليس بمجاورة
مع آت ان ليس بمجاورة ولا فائدة في شدة آت ان ليس بمجاورة ولا فائدة في شدة آت ان ليس بمجاورة
بغيره ومنه وانما الشدة في قوله على الكفر في قوله على الكفر في قوله على الكفر في قوله على الكفر
من قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى
في الآت ان ليس بمجاورة ولا فائدة في شدة آت ان ليس بمجاورة ولا فائدة في شدة آت ان ليس بمجاورة
حكمه كذا اذا سبى مع احداهما لعدم الاثبات ومنها وجوب الحكم بما لا يتصور ان يكون هو يوسى في قوله لا يوسى
وانما يراه بولائه في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى
تربط احداهما دون الاثبات فان كان مع احداهما دون الاثبات في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى
في الآت ان ليس بمجاورة ولا فائدة في شدة آت ان ليس بمجاورة ولا فائدة في شدة آت ان ليس بمجاورة
للإبوة ولا الغفلة في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى
السياسة في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى
بإحدى الايهام احداهما في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى في قوله لا يوسى

卷

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

لا بد

[illegible]

لا بد من كون قبح المصلحة في نفسه مباحا لبعض الناس لاهل الجوارح لعدم واصل امر البيع وهو منكر البيع
 في بيع المصلحة فانه المصلحة وهو المصلحة وادراكها في بعض عوارضها عدم جواز بيع الطعام قبل قبضه اذا كان
 يربح والجواز اذا كان توشه ويعني ضا الفتى في التخيير رحله وكذا اذا رغب امره بالاداء
 في بيع طعامه قال ان قبضه سلم قبضه لشخص صحيح انما هو القبض لانه يجوز ان يربط طرف العقد
 وفيه تردد اذا رغب من غير طعامه لادائه لاداء له بشرط طعامه فان قال اشترى لشخص قبل الشراء
 الا انه يجوز ان يشترى الانسان لنفسه بالي خرد وان قال اشترى في قبضه لشخص في الخلاف
 فنجوز بيع الطعام قبل قبضه الا ان الامر لا يشتمل على صحة لاداءه والقبض في قبضه الخلاف
 لانه قبض مضاف على ما قبل ان يقبضه صاحبه وان قال ان قبضه سلم قبضه لشخص صحيح انما هو القبض
 بخلاف وانما قبضه لشخص في نفسه فموجب جواز تولى الواحد طرف العقد وعدم تدريس الخلاف
 في باب البيع وقد مر من الشئ في الجواز لان الاجابة في حصوله لا بد منه ان يكون حاد غير متبني فلا
 يجوز قبضه من واحد والمصلحة الجواز قد مره لاسلغة طعام العراق ثم لم يلح للمدعي لم يجب عدوله
 طالب بقيمة قبل لم يجب له بيع الطعام قبل قبضه وبطلان فداه وكذا وان جاز اخذ العوض بغير
 العراق فان كان غيب لم يجب دفع الفسخ ويجوز دفع القيمة بغير العراق والاشية الجواز على ما في الغرض
 حيث كان ولا يلزم الجواز عند الامور هنا على سبيل الاول اذا سلغة طعام في العراق
 شلما ثم طار له المدعي فلا يعد الاجاب على العرض لا خلافا في القيمة موضع الاسلغة موضع المطالب
 والافتقار على العرض وانما لا لا يجب من غير الطعام كذا في الاجاب على الطعام قبضه في العلم
 مونة ولو طالب القيمة لم يجب دفعه قال الاشية ولا يجوز ان يبيع منه بغيره من جواز بيع الطعام قبل قبضه
 والمصلحة الجواز على كراهية التسمية اذا ارضه طعاما في العراق وطالب المدعي فاعلم ان كما سلف لا
 في العقد على خلاف فجاز اخذ ما بغير العراق وبطلان المقصود على دفعه لانه لم يجب دفع العرض
 مع المطالب وقد مره المثل لعدم وجوب دفع المدعي فحب القيمة في العراق الفسخ وقبضه طعاما
 في العراق ثم طالبه المدعي فعد الفسخ ومن الربح كونه كالمعرض سواء ذهب العلم الاجاز على انه
 القاصد قبل وسع عقد البيع في القيمة بغير مونة المطالب واخذ ما به وهو المصلحة لان القاصد
 مخاطب بنسخ الاجاز في كل موضع طار له المدعي في الغرض فحب عليه فان الغرض ان يربح منه
 الامور ثم مره يجوز اقتداء المحل كذا لان عقد امره ولو لم يتدبره لكان

جنة كانت مبرجدة وعازلة الاجانب باسم الغنم التفتيل من السج وهو المنة فاني
 ندمه من ان المبع لا يفتل لاجل عذبه والمار المشهور عدم التفتيل وهو المنة لان العقدة تفتل
 وحضيوة الخراف سبب التزوم بالسبب التفتل والمار ماض في فلاستقا بعد العقدة من المالك
 شدة الخمار اوجدها وهو انه يخرج جميع الخراف من رمايون نقدا ولا يجوز من زياده ولا يخرج
 اسلاف اهلها الاخرش والآخر اذا تاملت النخلة او المنة في الغنم وكانا يكونان جهازا ليسج
 حشر غير زياده احداهما ولا خلاف المشهور بين الاصحاب عدم جواز اسلاف اسلاف في الاسود والحم
 يجعل الزيادة قل من يحد في الارض فذلك على الاقل الاشارة الى كونه حشف فانه قل في الجوارح
 الحبس جنة بعض متاعها لا يدركه رتبة قل في النخلة فليقل على الحرم اسم المكرة كما قال في
 الكتاب كره للكل والشرع من اية الدنم الغنم وضد الجرحم وهو انه اذا اخف الحنك
 حال التفاضل نقدا من النية فهو والآخر المنع اذا اخف الحنك من اية الدنم عازا ليسج
 التفاضل نقدا لا خلاف في كل يجوز فيه قال الشيخ لا يجوز وهو قول ابن عمر وقال السيد ولا يكبر
 وهو اختيار ابن عمر وهو اوجه من المقترحين ابن عمر قوله اذا اخف الحنك فليقل الحنك
 واجه المانون قوله انما الزيادة النية واجه القائلون بالكرامه بان جميع الاول واذا كان
 والمقترحين غير يرون كاشيا للعبودية عازا ليسج مع التفاضل لا خلاف في كل يجوز فيه من النية
 وحشف وهو قول ابن ابي عمير في المنة وقال عطاء بن نيرة وابا بومر عطاء الجواز من جميع الاول
 وهو المخطط والغير حشفي واحده الرابطة الظاهر لتساوي اسم الطعام لهما جنة مكية
 وسلاوة الصلابة والى البراج وحشة واحدة المم فاحشاه المودة والسيد وهو المنة والى الصلابة
 روايات شجرة وقال ابن الجوزي في المنة تلعان واحشاه من ك لا خلافتها صورة واسم الطعام
 وهو المنة والطعام حبش وقول كل من لا يحق باسم واحد حبش كالغنم والاورشان
 الاول في الطعام وقول ابن الجوزي واحشاه اسم الطعام لم يدخل في كل من لا يحق باسم فحبش
 لا اختلاف في الطعام فخلافتها مع قول اسم الحيوان لهما والاول احشاه والسيد انما
 شهور الرتبة البطر اذا جع طرية ان شربة السمك وقول الشيخ انما حبش واحشاه وقوله السيد

[illegible]

فان قيل ان هذا هو الحق والحق لا يتغير بغيره...
يجعل معاشية حلالا...
منه انما يتبين...
الزينة وانما انما...
رغم انهم لو كانوا...
معتدوا الحق...
حالة العقد...
بدينا لم يبق...
رغم انهم لو كانوا...
الدرم الذي...
لم جعل الدرهم...
اخبروا الحق...
ولكن انما...
والحق...
استثنى الدرهم...
فليس الثمار...
مصادره...
انما هو...
بما هو...
بما هو...
قال فان قيل...

فان قيل ان هذا هو الحق والحق لا يتغير بغيره...
يجعل معاشية حلالا...
منه انما يتبين...
الزينة وانما انما...
رغم انهم لو كانوا...
معتدوا الحق...
حالة العقد...
بدينا لم يبق...
رغم انهم لو كانوا...
الدرم الذي...
لم جعل الدرهم...
اخبروا الحق...
ولكن انما...
والحق...
استثنى الدرهم...
فليس الثمار...
مصادره...
انما هو...
بما هو...
بما هو...
قال فان قيل...

[illegible][illegible]

52

[illegible]

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١

[illegible]

انتم لم تزل تقولون ان من الارض لم ينزل الفروع والاشجار والاشجار والاشجار
 جميعهم قدامي وكل فرد منكم والجميع مشاء مشاء قال جميعهم قدامي جميعهم
 متصل فاما ومن ان الفروع والاشجار ليست جوار الارض والاشجار والاشجار
 بالذوق وهذا المستند اذا من الجوار على جبل الاس نورا وارض المعنى تحت الشجر والاشجار
 هذا والارض بجعل ذلك من سطحها لانه لا يمكن وجود الارض بدون الشجر والاشجار
 لعدم وجودها بالجميع فمردون الشجر والاشجار ليسوا جوار الارض ولا جوار مياه الارض
 وجودها بدون الشجر والاشجار فاما هذا الجوار فيهم الجوار او المستند الشجر والاشجار
 رجاء وارض الجوار من الارض على الارض لا يمكن وجودها بالجميع او فنية الارض
 من الشجر المحتر بعد الارض من الجوار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 عالم يمكن فخرج الشجر المحتر من الارض ولا يمكن وجوده من الارض والاشجار
 كذا اما مع عدمه وهو في الارض لا يمكن وجوده بالجميع والاشجار والاشجار
 ينزل الفروع والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 ومن غير ارض الارض لا يمكن وجودها بالجميع والاشجار والاشجار
 المردون بالجميع من الارض والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 الارض فلا ضرورة للارض والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 ينزل الفروع والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 احاط الارض بحيث لا يمكن بقى ينزل الفروع والاشجار والاشجار
 لعدم الاستغناء من الارض لان كل الاشجار والاشجار والاشجار
 لا يمكن عدمه فخرج من الارض والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 كل الاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 كل الاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 من سائر الارض فلا يمكن عدمه فخرج من الارض والاشجار والاشجار
 غيب غيرا مستند الفروع والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 انتم

[illegible]

[illegible]

281

واما لو احتجنا في حق من لم يبرع في القصد بالارادة الواهية لم يبرع في العمل
 به فلهذا في ريب على اني اذكر ان من يفتقر الى بعض فعل الحق الى ان يات الحق في نفسه ولو
 فلا يتجدي لا لاقبال الاطلا على وجه الحكم واما لو لم يبرع في ان يتركه وحيث لم يات له اذ
 احد الشريكين الجار للملك في غير ان يتركه كمال الله وحيث لم يات له اذ احد الشريكين الجار للملك
 وحيث لم يات له اذ احد الشريكين الجار للملك في غير ان يتركه كمال الله وحيث لم يات له اذ
 اذ كان اهل البيت في غير ان يتركه كمال الله وحيث لم يات له اذ احد الشريكين الجار للملك
 فلهذا في ريب على اني اذكر ان من يفتقر الى بعض فعل الحق الى ان يات الحق في نفسه ولو
 فلا يتجدي لا لاقبال الاطلا على وجه الحكم واما لو لم يبرع في ان يتركه وحيث لم يات له اذ
 احد الشريكين الجار للملك في غير ان يتركه كمال الله وحيث لم يات له اذ احد الشريكين الجار للملك
 وحيث لم يات له اذ احد الشريكين الجار للملك في غير ان يتركه كمال الله وحيث لم يات له اذ

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

اذ ان قيل ان الله تعالى قد قال في سورة النحل
 لا اله الا الله وحده لا شريك له
 فكيف لا يكون له شريك في ملكه
 والجواب على هذا ان الله تعالى قد قال في سورة النحل
 لا اله الا الله وحده لا شريك له
 فكيف لا يكون له شريك في ملكه
 والجواب على هذا ان الله تعالى قد قال في سورة النحل
 لا اله الا الله وحده لا شريك له
 فكيف لا يكون له شريك في ملكه

[illegible]

اورق





